

## UNA APROXIMACIÓN AL TEMA DE LA GRACIA EN LOS DOCUMENTOS DEL CONCILIO VATICANO II

AÍDA CABRIÉ VICENCIO\*

### Resumen

*Este artículo se propone determinar y estudiar el concepto de gracia que subyace en los documentos del Vaticano II con el fin de contar con elementos teológicos suficientes para iluminar la praxis religiosa en la actualidad. Se realiza un análisis e interpretación en cada documento considerando los lugares teológicos específicos relacionados con la gracia, así como un estudio de sus interrelaciones, los aspectos vinculantes y sus funciones.*

**Palabras clave:** gracia, Dios-hombre, Vaticano II.

### Abstract

*This article intends to determine and to study the concept of grace that underlies in the documents of the Vatican II with the purpose of having enough theological elements to illuminate the religious practice at the present time. She carries out an analysis and interpretation in each document considering the specific theological places related with grace, as well as a study of their interrelations, the linking aspects and their functions.*

**Key words:** grace, God-man, Vatican II.

---

\* Licenciada en Ciencias Religiosas por la Pontificia Universidad Católica de Valparaíso y Magister en Teología por la Pontificia Universidad Católica de Chile. Profesora Adjunta en el Instituto de Ciencias Religiosas (*Ad instar Facultatis*) de la Pontificia Universidad Católica de Valparaíso y Profesora de Historia de Israel en el Pontificio Seminario Mayor San Rafael. Entre sus publicaciones cabe mencionar «El concepto de Dios en la Constitución dogmática *Dei Verbum* sobre la divina revelación» (1993), «La doble comunicación dialógica entre Dios y los seres humanos, y los ministros de la Palabra, la Biblia y los lectores del texto sagrado» (2003), «Pastoral bíblica basada en los componentes teológicos-comunicacionales, a través de itinerarios con lectores específicos» (2004).

La teología —sea especulativa, pastoral, moral, etc.— se ve afectada en diverso grado, tanto en la reflexión teórica como en el quehacer práctico, ante la ausencia de una reformulación contemporánea de la realidad de la gracia. La existencia de una serie de vacíos conceptuales, teóricos y pragmáticos de la realidad de la gracia dificultan una mejor comprensión del diálogo Dios-hombre, a la luz de la fe, en la realidad social actual.

Reconociendo la necesidad que tiene la teología de ofrecer al hombre actual distintas formas de acercamiento a Dios, como alternativas viables para contrarrestar las influencias de la moderna cultura científico-tecnológica y secular, estudiaremos en profundidad la realidad de la gracia que se encuentra en un estado de crisis profunda por la carencia de una sistematización actualizada.

El mundo contemporáneo, que se caracteriza por los impactos sociales que generan los factores socioeconómicos, científico-tecnológicos y culturales, ha ayudado a forjar un hombre autosuficiente que ha olvidado a Dios, quien se autodona al hombre en un gesto de amor infinito. Es aquí donde la ausencia de la gracia se percibe en crisis, ya que no ha elaborado un lenguaje viable en la teología actual.

Este trabajo se propone determinar y estudiar la teología sistemática de la gracia que subyace en los documentos del Vaticano II, con el fin de contar con elementos teológicos suficientes para guiar la praxis religiosa de la actualidad. Para lograr este objetivo, se procederá al análisis de los documentos conciliares, aplicando la metodología del análisis textual (lingüística del texto, exégesis teológica). Utilizando cinco categorías de análisis propias de la teología sistemática (antropológica, cronológico-histórica, trinitaria, eclesiológica y escatológica), el análisis textual entregará las modalidades propias que la gracia asume en los documentos de Vaticano II.

Planteado el problema en cuestión, se procederá a investigar la sistemática de la gracia subyacente en los diversos documentos del Vaticano II. Existen algunos estudios recientes que señalan a este texto conciliar como fuente de valiosa información teológica; además, dado el particular enfoque de *aggiornamento* de los padres conciliares, se transforma en un texto

que permite proyectar la revelación sobre la realidad social del hombre moderno.

A partir de estas dos consideraciones, planteamos como hipótesis de la investigación descriptiva que el análisis e interpretación del documento de Vaticano II permitirá elaborar una propuesta de sistemática subyacente de la realidad de la gracia.

Mediante la metodología de análisis de texto, se procedió al estudio del texto conciliar, extrayendo los enunciados significativos que formarán la base de datos a partir de la cual se pesquisará la sistemática subyacente de la gracia desde cinco aspectos básicos, a saber: antropológico, cosmológico-histórico, trinitario, eclesiológico y escatológico.

La investigación se abordó bajo los siguientes objetivos generales:

1. Analizar e interpretar el texto Vaticano II, en su totalidad, extrayendo los elementos significativos que los padres conciliares determinan como realidad de la gracia divina.
2. Establecer una propuesta de la sistemática subyacente de la gracia, articulando las unidades significativas en una red de relaciones coherentes, con los aspectos antropológicos, cosmológico-histórico, trinitario, etc.

De lo anterior, se deducen los siguientes objetivos específicos trabajados:

1. Identificar los elementos significativos de la gracia que subyacen en los documentos de Vaticano II.
2. Relacionar los elementos significativos con los cinco aspectos taxonómicos de clasificación propuestos.
3. Relacionar entre sí los cinco aspectos de clasificación, identificando el tipo y modo de nexos que establecen.

4. Inferir la sistemática de la gracia que subyace en dichas unidades en sus respectivas relaciones.

## **I. Análisis e interpretación de la gracia en los documentos de Vaticano II**

### **1. Análisis de la gracia por documento**

En primer lugar se procedió a analizar e interpretar la gracia en todos los documentos del Vaticano II. Se aplicó una plantilla de análisis que contenía 3 subdivisiones horizontales correspondiente al espacio de lo divino, los medios y el receptor humano. Al mismo tiempo, tenía también 3 subdivisiones verticales que abonaban a tres tipos de receptores: los hombres de bien o de vida recta, los creyentes católicos y, los demás creyentes cristianos. En esta plantilla fueron ubicándose cada una de las vinculaciones que los textos con la palabra «gracia» permitieron:

1. En la Constitución Dogmática sobre la Iglesia (LG<sup>1</sup>) fue fácilmente reconocible el gran énfasis puesto en el donador divino (trinitario) y en la profusa cantidad de medios que ponen en contacto a Dios con los tres tipos de destinatarios. Obviamente destacan los medios eclesiales. Énfasis en lo trinitario y teológico.
2. En la Constitución dogmática sobre la divina revelación (DV), sólo 2 textos nos muestran el llamado de Dios a los hombres en general y a Cristo como lleno de gracia. Fuertemente teológico.
3. En la Constitución sobre la sagrada liturgia (SC), se liga estrechamente la gracia con la liturgia. Esta se nos muestra como fuente medial, a través de la cual fluye la gracia. Fuertemente teológico.

---

<sup>1</sup> Véase las abreviaturas al final de este trabajo.

4. En la Constitución sobre la Iglesia en el mundo actual (GS), los textos ofrecen una perspectiva dialogal entre Dios y los hombres en general. Fuertemente teológico y cristológico.
5. En el decreto sobre el oficio pastoral de los obispos (CD), el texto relaciona la tarea del Obispo como un medio para acrecentar la gracia en el fiel cristiano. Fuertemente cristológico.
6. En el decreto sobre el ministerio y vida de los presbíteros (PO), hay una marcada tendencia entre la recepción de la gracia por parte de los presbíteros y de su participación a los fieles. Llama la atención que en este texto se mencione la posibilidad, exclusiva de los presbíteros, de pedir la gracia divina. Fuertemente teológico.
7. En el decreto sobre la formación sacerdotal (OT), también hace referencia a las personas consagradas como receptores de la gracia. Fuertemente teológico.
8. En la declaración sobre las relaciones de la Iglesia con las religiones no cristianas (NA). Este texto nos señala que la cruz de Cristo es «como signo del amor universal de Dios y como fuente de vida, gracia» (n° 4). Fuertemente cristológico.
9. En el decreto sobre el apostolado de los seglares (AA), el énfasis en cada uno de los textos está puesto en los diversos receptores de los medios de la gracia; los hombres en general, cada uno de los fieles, la sociedad conyugal, los seglares y el mundo. De este modo la gracia se revela como no discriminatoria. Se destaca a Cristo como donador de gracia.
10. En el decreto sobre el ecumenismo (UR), con un marcado acento pneumatológico, la gracia se dirige hacia todos los cristianos o pecadores, por una parte, y principalmente a los hermanos separados, por otra.
11. En el decreto sobre la actividad misionera de la Iglesia (AG), el Acento Teológico-Cristológico. El énfasis no está en los medios de la gracia, sino en los receptores de ésta: la cultura

popular, la humanidad, los conversos, todos los hombres, todos los pueblos.

12. En la declaración sobre la educación cristiana de la juventud (GE), su centro está en el matrimonio que da origen a la familia cristiana por medio de la cual sus hijos se hacen hijos de Dios.

13. En el decreto sobre la adecuada renovación de la vida religiosa (PC), texto de fuerte inclinación teológica, cuyo acento está puesto en los religiosos como receptores o medios de la gracia.

14. En la declaración sobre la libertad religiosa (DH), lo cristológico se hace presente como fuente que dona la gracia divina al hombre o a la familia humana.

15. En el decreto sobre las Iglesias orientales católicas (OE), Dios dona la gracia a las Iglesias Orientales

## 2. Las relaciones de la gracia

El hecho gracia se relaciona directamente con 48 realidades religiosas. Sus principales vínculos los establece con la salvación, la misión de la Iglesia, el Orden Sagrado, la unidad ecuménica, la santidad y la caridad. A pesar de esta alta concentración, el hecho gracia se liga a un sinfín de otras realidades, adquiriendo un dinamismo relacional e integrador por cuanto genera una sistemática envolvente, por medio de la cual se integran todas las dimensiones religiosas con las cuales el hombre puede entrar en contacto.

La excesiva relación que el hecho gracia tiene con lo eclesiológico y trinitario podría explicarse por el contexto histórico que rodeó al Concilio. La apertura de la Iglesia al mundo obligó a ésta a tener que mostrarle al hombre contemporáneo, de

mentalidad materialista y científica, el ámbito siempre presente, pero oscurecido de lo teológico y eclesiológico.

Hay que reconocer el gran esfuerzo que los Padres Conciliares hacen para poner al Dios que llama y la Iglesia que acoge ante la sociedad compleja y en crisis del siglo XX; por ello que la gracia no está ajena a cualquier quehacer con el cual el hombre tome contacto. Lo que estaba, servía, pero lo importante era una nueva forma o un nuevo espíritu de entregar el mensaje cristiano, de manera tal que siempre llegue a la mente y al corazón del creyente.

La principal vinculación que la gracia establece es con la salvación, si consideramos la Tabla N° 3, veremos que la gracia actúa como medio que llama a la salvación, como también se une a la salvación como proceso, es decir, la gracia opera principalmente como un medio que permite al hombre llegar a un conocimiento de Dios y a su salvación. La gracia no opera azarosamente, por el contrario, siempre se sirve de diversos medios a través de los cuales se pone en contacto con el hombre como una forma patente de apertura de Dios hacia la humanidad.

TABLA N° 1

LAS RELACIONES DE LA GRACIA	DOCUMENTOS															TOTAL
	L	D	S	G	C	P	O	N	A	U	A	G	F	D	O	
DOCUMENTOS	G	V	C	S	D	O	T	A	A	R	G	E	C	H	E	
RELACIÓN																
G-Caridad	3					1				1	1					6
G-Palabra	1															1
G-Salvación	6		1	3					2	5						17
G-Orden Sagrado	6					4										10
G-Filiación	2															2
G-Unidad de la Iglesia Católica	2															2
G-Fe	1	1									1					3
G-Evangelización	1													1		2
G-Testimonio	2															2
G-Atributos del Reino	1			1												2
G-Sacerdocio	2					2										4
G-Familia	1											1				2
G-Virtudes Teologales	1															1
G-Vida	1										1					2
G-Santidad	4	1	2													7
G-Servicio	2															2



cual nos ha arrojado nuevos matices insospechados que relacionan los 5 aspectos a través de lo particular. De este modo, por ejemplo, lo antropológico aparece relacionado con lo trinitario y lo cosmológico-histórico. De esta manera ningún aspecto está aislado sino, por el contrario, se entrelaza con los demás, a través de una fina red de lazos particulares como se puede apreciar en la Tabla N° 2.

2. Cada una de estas relaciones origina una dinámica relacional absolutamente diversa, compleja y activa. En consecuencia, no es posible pensar ya en relaciones únicas y simples. La gran diversidad de puntajes distribuidos a lo largo de la Tabla N° 2, sea por vínculos o por documentos, nos manifiestan que la naturaleza relacional de la gracia fue vista por los Padres Conciliares como un hecho que permea todas las realidades, aún cuando haya ciertos énfasis particulares.

3. Existe una alta coincidencia entre los resultados de la suma final de aspectos vinculares con los documentos en que se tratan en particular estos temas. No es de extrañar que LG tenga la más alta anotación por documento.

4. Si consideramos los resultados de la Tabla N° 2 y los comparamos con los de la tabla N° 1, se aprecia con nitidez la total coincidencia entre los vínculos eclesiológicos de la gracia (orden sagrado, santidad, misión, unidad ecuménica) con el aspecto vincular eclesiológico (sacramental, del orden, misionológico).

Llama la atención la escasa relación que se establece entre la gracia y lo antropológico, lo escatológico y lo cosmológico-histórico; pero, al revisar los esquemas de los multiformes caminos de la gracia hechos para cada uno de los documentos conciliares, notaremos que —en un esquema comunicativo relacional— existen variadas fuentes desde las cuales emana copiosamente la gracia y, más aún, también serán multiformes los medios, en particular los eclesiales a través de los cuales fluye la gracia. Sin embargo, el receptor es escasamente especificado bajo la dimensión genérica de

fiel, creyente, hombre de bien o hermanos separados. El gran acento en la fuente y los medios de la gracia no se comprende del todo con el escaso puntaje del vínculo antropológico.

TABLA N° 2

TABLA N° 2																
ASPECTOS VINCULARES DE LA GRACIA																TOTAL
DOCUMENTOS CONCILIARES	L	D	S	G	C	P	O	N	A	U	A	G	F	D	O	TOTAL
VINCULOS	G	V	C	S	D	O	T	A	A	R	G	E	C	H	E	
Trinitario				1												1
Tri-Eclesiológico	1						1			1						3
Tri-Ecles-Orden						1	2									3
Tri-Mariológico	1															1
Trinitario-Teológico	1									1						2
Tri-Teo-Antropológico	2	1								1	1					5
Tri-Teo-Cristológico	1			1												2
Tri-Teo-Escatológico											1					1
Trinitario-Cristológico	1										2					3
Tri-Cris-Ecles	3							1								4
Tri-Cris-Ecles-Sacram	1		1													2
Tri-Cris-Ecles-Orden						1										1
Tri-Cris-Mariológico	1															1
Tri-Cris-Sacramental				1												1
Tri-Cris-Bíblico		1														1
Trinitario-Pneumatológico	1								1							2
Tri-Pneu-Eclesiológico	2									1			1			4
Tri-Pneu-Ecles-Ecuménico										3						3
Eclesiológico	6		1							1			1	1		10
Ecles-Sacramental	9		2			4			2	1		1	1			20
Ecles-Teológico	2															2
Ecles-Cristológico	1															1
Ecles-Mariológico	4									1						4
Ecles-Mariol-Soteriológico	1															1
Ecles-Pastoral					1											1
Ecles-Orden	3					6	1				1		1			12
Ecles-Soteriológico									1	2						3
Ecles-Ecuménico										3				1		4
Ecles-Misionológico				1					3	1	5					10
Ecles-Pneumatológico	1															1
Ecles-			1													1



es fundamental en la vida de la Iglesia por cuanto mueve, urge, fortifica, santifica, etc., a través de los estados, los sacramentos, la liturgia, etc.

3. *Estado.* En tercer lugar, con 18 puntos, la gracia es un estado en el cual se permanece en un cierto grado. Esto nos lleva a pensar que se podría especular que habría una escala de participación de gracia: en un extremo se encuentra cualquier hombre con su gracia innata en un estado elemental, y en un grado de mayor plenitud, encontramos a la Virgen María enriquecida y colmada de gracia y, en un nivel de total plenitud, Cristo culmen de gracia.

Esto viene a confirmarse con expresiones que manifiestan la mantención o el logro de un determinado estado, como por ejemplo, «sostenerse en la gracia», «crezcan en la gracia», «enriquecido de gracia», «perseverar en la gracia de su estado».

4. *Atributo.* En un cuarto lugar, la gracia viene a ser un atributo de alguien o algo. Así encontramos expresiones como «gracia sacramental», «gracia de la filiación», «gracia ministerial», «gracia de la fidelidad». En particular, la reiteración como atributo del Reino de Dios.

5. *Agente de acciones.* En quinto lugar, la gracia adquiere un dinamismo propio por cuanto se transforma en agente de acciones, no siendo ni medio ni don. Por las predicaciones que se le atribuyen adquiere una autonomía que se acerca a una pneumatología.

6. *Economía.* En sexto lugar, la gracia se une a la salvación, pero como un proceso global o economía. Finalmente, la gracia es un efecto que puede aparecer adormecido y precisa ser activado para que algún proceso o hecho lleguen a mejor término (matrimonio y bautismo).

Estas seis funciones nos plantean el problema conceptual de fondo de la gracia: ¿cómo se puede definir aquello que es

substancia, accidente, medio y agente simultáneamente? Problema complejo éste para el cual se precisa de un mayor basamento teórico que permita explicar el hecho gracia que los Padres Conciliares han esbozado en los documentos del Vaticano II.

TABLA N° 3: FUNCIONES DE LA GRACIA	
DON-BENEFICIO	
*recibido o que sale de algún lugar, hecho o persona	46
MEDIO PARA	
*apacentar la Iglesia	1
*llamar a la salvación/salvar	5
*llevar una vida recta	1
*confortar al sacerdote	1
*que brille el evangelio	1
*que ayude a obtener la caridad	1
*conservar los consejos evangélicos	1
*dar una respuesta de fe	1
*santificar/santidad/santificación	3
*apoyar la libertad humana	1
*fecunda la obra de los misioneros	1
*prepara a los fieles	1
*ayuda a salir del pecado/unidad de sí mismo	2
*vigoriza a los esposos para la vida de santidad	1
*que sean ministros	1
*alcanzar la perfección de Cristo	1
*ayudar a participar del sacerdocio jerárquico	1
*estímulo y ayuda a abrazar el sacerdocio	1
*transformar en sacramento el matrimonio	1
*lograr la unidad de la Iglesia	5
*robustecer la vida cristiana	1
*mover la misión de la Iglesia	1
*renovar las comunidades	1
*enriquecer la familia	1
*consagrar el celibato y virginidad	1
*convertirse en hombres nuevos	1
*reconocer al Verbo de Dios	1
*coger la guarda del celibato	1
*ejecutar mandatos, etc.	1
*edificar el cuerpo de la Iglesia	1
*lograr la unidad de los hermanos separados	1
*llevar a la fe, libertad y paz de Cristo	1
*ser constituido en Hijo de Dios	1
*observar la libertad religiosa	1
*cumplir con mayor eficacia el ministerio del diaconado	1
ATRIBUTOS DE ALGUIEN O DE ALGO	
*gracia sacramental	3
*gracia de la filiación	1
*reino de gracia	2

*gracia ministerial	1
*el Evangelio de la gracia de Dios	1
*el Dios de toda gracia	1
*la cruz de Cristo es signo de la fuente de toda gracia	1
*gracia de la fidelidad	1
<b>ESTADO</b>	
*sostenerse en la gracia	1
*María llena de gracia	1
*el alma se llena de gracia	1
*llenarse de la gracia de la salvación	1
*Palabra llena de gracia	1
*Cristo culmen de gracia	1
*Virgen María por sus gracias y dones singulares	1
*crezcan en la gracia	1
*enriquecido de gracia	1
*perseverar en la gracia de su estado	1
*participar en los medios de la gracia	1
*María enriquecida con un don de eximia gracia	1
*María primertísima en el orden de la gracia	1
*la caridad sacerdotal ha de estimarse como don eximio de la gracia	
*plenitud de gracia	1
*la Iglesia se halla enriquecida con todos los medios de la gracia	1
*participar en los medios de la gracia	1
*cuanto de gracia había en las naciones	1
<b>AGENTE</b>	
*«se adelanta y nos ayuda»	1
*«obra en el corazón de los hombres»	1
*«por la gracia de Dios que llama»	1
*«las mociones de la gracia en los acontecimientos de la vida»	1
*«la gracia puede llevar a cabo la obra de salvación»	1
*«potencia o fuerza que mueve al converso»	1
*«la Iglesia se ve confortada con el poder de la gracia»	1
*«se esfuerzan, bajo el influjo de la gracia, en cumplir con	1
<b>EFFECTO QUE SE ACTIVA</b>	
*«mejorar el rito del matrimonio»	1
*«extraer fruto más óptimo del bautismo»	1
<b>ECONOMÍA DE SALVACIÓN</b>	
*«en la economía de la gracia»	1
*«el Señor de los siglos continua con el propósito de su gracia»	1
*la vida de la gracia	2
*ofrecer el mensaje y la gracia de Cristo	1
*para ilustrar la gracia del Salvador	1

## II. Conclusiones sobre el itinerario recorrido

La extensa pesquisa cuantitativo-analítica llevada a cabo nos permite afirmar positivamente que sí existe una sistemática del

hecho gracia y su realidad, que permea los diversos documentos del texto Vaticano II, la cual detallamos a continuación:

1. La gran coherencia en el análisis de las fichas que contienen el término gracia, nos permitió descubrir que un bajísimo porcentaje de ellas empleaban el término latino con un significado distinto al de don que se rastreaba, por lo cual, fueron eliminadas. Sin embargo, y sin intencionalidad, descubrimos que los Padres Conciliares han empleado el término don en su forma latina con el significado de gracia. Esto obligará a realizar una nueva investigación para complementar el término y significado de gracia.

De esta forma, nos resultó la siguiente utilización del término:

Versión latina	1 «gratia»	significado 1 «don de Dios»
	2 «gratia»	significado 2 «carisma de Dios»
	3 «gratia»	significado 3 «acción de gracias»
	4 «don»	significado 1 Don de Dios=gracia de Dios

Por otra parte, la comparación atenta y exhaustiva de la traducción latina del texto, nos llevó en reiteradas ocasiones a mejorar la traducción castellana que se veía altamente alterada.

La división inicial por categorías gramaticales latinas fue descartada por su nula significación en la interpretación del texto.

El fichaje inicial se realizó a partir de una edición bilingüe de 1966 (3ª edición). Finalmente, y dados los contrastes con ediciones posteriores, se terminó trabajando con la última edición 1991. Todo esto obligó a una continua revisión del trabajo que se estaba haciendo.

2. Solucionados los problemas metodológicos, el análisis e interpretación de los textos nos fueron, lentamente, permitiendo la determinación de una serie de elementos conceptuales y categoriales que, al relacionarlos, posibilitaron la inferencia de una sistemática del hecho gracia.

Esta sistemática la llamaremos del tipo «comunicativo-relacional», por cuanto detectamos en los textos que los elementos básicos de la comunicación se desprendían a partir de las funciones sintácticas de los elementos estudiados: la fuente o emisor de gracia, el objeto o mensaje emitido, los medios o caminos de envío, los destinatarios o receptores y los efectos en los receptores o respuesta dialogal.

No bastando lo comunicativo, estos elementos empezaron a establecer vínculos entre sí, de tal modo que formaban una malla fuertemente imbricada. En ese sentido el modo es comunicativo relacional.

En consecuencia, la conclusión se hará a partir de estos cinco componentes básicos del modelo sobre *la fuente divina*.

No fue posible especificar si existe un énfasis en particular en alguna de las personas de la Trinidad como fuente de gracia. Las tres personas, de diversos modos, son hontanar del don divino. Sólo con una específica investigación posterior, se podría precisar el vínculo particular de alguna de las personas con la gracia.

A modo de conclusión general podemos deducir que Dios inicia el movimiento, Dios recurre a diversos medios, Dios otorga el don y finalmente otorga el beneficio final de la perseverancia en la gracia. Se colige entonces la sobreabundancia de la gracia divina para con la criatura humana.

## 1. Sobre el objeto comunicado

El análisis textual arrojó siete grandes funciones de la gracia, no siendo, por tanto, un objeto único, estático y monofuncional. Por el contrario, es en este punto donde una reflexión posterior tendrá que aclarar cómo se puede

conceptualizar un hecho tan variado y complejo. Quedó la intuición de que hablar de gracia es hablar de Dios.

## 2. Sobre los medios o multiformes caminos

Tal vez sea este punto el más variado y fructífero del modelo. El exceso de medios detectados (objetos, personas, hechos, signos, etc.) nos hacen creer que la apertura divina busca incansablemente llamar, usando todos los recursos disponibles, a la criatura pecadora. La infinidad de medios es una llamada abierta y constante en el tiempo de los hombres para que todos los hombres logren la salvación junto a Dios.

Es en este punto donde conviene formular la hipótesis del Reino de Dios. La obra humana en general, y los hombres en particular, tienen su verdadera culminación sólo en una proyección trascendente. Esto se liga al planteamiento original del problema investigado: la crisis de la realidad del hecho gracia en las culturas y tiempos de los hombres.

De algún modo, los Padres Conciliares, intuyendo la dicotomía de lo divino versus lo humano, plantean la solución de relación dialógica. Se hace necesaria, entonces, la investigación y aplicación del estudio del Reino de Dios en áreas como Pastoral, Catequesis, Evangelización, etc.

## 3. Sobre los destinatarios o receptores

Reconociendo la diversidad del hombre y sus culturas, los Padres Conciliares, recurrieron a conceptos genéricos, sean estos particulares, grupales o universales. Se desprende que quisieron que el mensaje no se redujera a los hombres de un tiempo específico, sino que tuviese un carácter universal y atemporal. Todos los hombres y todo el hombre son constantemente interpelados y llamados a dar una respuesta; ninguno está excluido.

El problema de lo antropológico no está en la baja puntuación que esta dimensión tiene en la pesquisa realizada,

como nos pudo parecer en un primer momento. La explicación está en los medios o multiformes caminos de la gracia. ¿Cuál si no el antropológico es el fin que tienen éstos?

*Un Dios todopoderoso* necesita recurrir a decenas de medios para dialogar con su criatura; simplemente se revela. El desequilibrado énfasis en los medios tiene que ver con la centralidad del proceso dialógico de la revelación en el hombre.

#### 4. Sobre los efectos de la gracia o la respuesta del hombre

La llamada múltiple y constante de Dios no tiene sentido sino no hay una respuesta del interpelado.

A partir de los textos analizados, se puede deducir que al menos hay 3 momentos absolutamente necesarios y complementarios en la respuesta del hombre, en primer lugar, la toma de conciencia de reconstituir la unidad de sí mismo. El autoanálisis como criatura caída supone la necesidad de recuperar lo perdido; sin el deseo vivo de volver a Dios no hay respuesta válida. Así lo clarifica LG n° 16, GS n° 17 y GS n° 22 en cuanto que todo hombre tiene como única vocación suprema lo divino.

En segundo lugar y previo lo anterior, en una relación estrictamente horizontal todo hombre tiene como tarea la caridad y la misión para con todos los demás seres humanos. El reconocimiento de la unidad en sí mismo no es un proceso egocéntrico sino que, por el contrario, es una apertura y acogida hacia los demás. Sin compromiso y sin vinculación no hay caridad; y tanto gracia como caridad son entrega y donación.

Esta perspectiva debe ser entendida particularmente en la actualidad en clave de globalización.

En tercer lugar y en un plano vertical, todo se acerca a Dios por una constante perfección de su acción con tal de lograr la santidad. Efectivamente, la respuesta del hombre es una aproximación o salida al encuentro de Dios. La unidad en sí mismo, la caridad para con los demás y la vida recta hacia Dios llevan a la salvación.

Finalmente, podemos establecer que lejos de perderse en un árido tratado, los Padres Conciliares han sabido rescatar el hecho de la gracia de Dios para el hombre de hoy y de mañana. Dios no está lejos. Dios no está ausente. El hombre no está solo. Dios y el hombre dialogan. Dios y el hombre se encuentran.

### Abreviaturas

- AA *Apostolicam Actuositatem*, decreto sobre el apostolado de los seglares
- AG *Ad Gentes*, decreto sobre la actividad misionera de la Iglesia.
- CD *Christus Dominus*, decreto sobre el oficio pastoral de los Obispos.
- CFT *Conceptos fundamentales de Teología*, Madrid, 1979.
- DC *Diccionario del Cristianismo*, Barcelona, 1974.
- D de B *Diccionario de la Biblia*, Barcelona, 1981.
- DdT *Diccionario de Teología*, Barcelona 1973.
- DE *Diccionario de la Espiritualidad*, Barcelona 1982.
- DH *Dignitatis Humanae*, declaración sobre la libertad religiosa.
- DP *Diccionario Patristico y de la Antigüedad Cristiana*, Salamanca, 1991.
- DT *Diccionario Teológico*, Barcelona, 1966.
- DTB *Diccionario de Teología Bíblica*, Barcelona, 1967.
- DTD *Diccionario de Teología Dogmática*, Barcelona, 1990.
- DTI *Diccionario Teológico Interdisciplinar*, Salamanca, 1982.
- DTF *Diccionario de Teología Fundamental*, Madrid, 1992.
- DTNF *Diccionario Teológico Nuevo Testamento*, Salamanca, 1980.
- DV *Dei Verbum*, constitución dogmática sobre la divina revelación.
- GE *Gravissimum educationis*, declaración sobre la educación cristiana de la Juventud.
- GLNT *Grande Lessico del Nuovo Testamento*, Brescia, 1975.
- GS *Gaudium et Spes*, constitución sobre la Iglesia en el mundo actual.
- LG *Lumen Gentium*, constitución dogmática sobre la Iglesia.
- NA *Nostra Aetate*, declaración sobre las relaciones de la Iglesia con las religiones no cristianas.
- NDL *Nuevo Diccionario de Liturgia*, Madrid, 1987.

NDM	<i>Nuevo Diccionario de Mariología</i> , Madrid, 1988.
NDF	<i>Nuevo Diccionario de Teología</i> , Madrid, 1982.
NDTB	<i>Nuevo Diccionario de Teología Bíblica</i> , Madrid, 1990.
OE	<i>Orientalium Ecclesiarum</i> , decreto sobre las Iglesias orientales católicas.
OF	<i>Optatam totius</i> , decreto sobre la formación sacerdotal.
PC	<i>Perfectae Caritatis</i> , decreto sobre la adecuada renovación de la vida religiosa
PO	<i>Presbyterorum Ordinis</i> , decreto sobre el misterio y vida de los presbíteros.
SC	<i>Sacrosanctum Concilium</i> , constitución sobre la sagrada liturgia.
SM	<i>Sacramentum Mundi</i> , Barcelona, 1976.
UR	<i>Unitatis Redintegratio</i> , decreto sobre el ecumenismo.
VPB	<i>Vocabulario Práctico de la Biblia</i> , Barcelona, 1975.
VTB	<i>Vocabulario de Teología Bíblica</i> , Barcelona, 1967.

## Bibliografía

### 1. Fuentes oficiales

- ACTA SYNODALIA SACROSANCTI CONCILII OECUMENICI VATICANI SECUNDI, Typis Polyglottis Vaticanis, 1966.
- CONCILIO VATICANO II: *Constituciones. Decretos. Declaraciones*, (Con el texto latino oficial, por concesión de la Secretaría de Estado de Su Santidad) 9ª ed., (BAC 252), Madrid 1991.
- Delhaye, Ph., Gueret, M., Tombeur, R.: *Concilium Vaticanum II. Concordance, Index, Listes de Frecuence, Tables comparatives*. Publications du CEFEDOC, Université Catholique Louvain, Louvain 1974.
- INSTITUTO PER LE SCIENZE RELIGIOSE DI BOLOGNA, *Indices Verborum et Locutorum Decretorum Concilii Vaticani II, Sacrosanctum Concilium*, vol. 1; Bologna 1978.
- INSTITUTO PER LE SCIENZE RELIGIOSE DI BOLOGNA, *Indices Verborum et Locutorum Decretorum Concilii Vaticani II, Orientalium Ecclesiarum*, vol. 4; Bologna 1981.
- INSTITUTO PER LE SCIENZE RELIGIOSE DI BOLOGNA, *Indices Verborum et Locutorum Decretorum Concilii Vaticani II, Christus Dominus*, vol. 6, Bologna 1981.

- INSTITUTO PER LE SCIENZE RELIGIOSE DI BOLOGNA, *Indices Verborum et Locutorum Decretorum Concilii Vaticani II, Nostra Aetate*, vol. 10, Bologna 1983.
- INSTITUTO PER LE SCIENZE RELIGIOSE DI BOLOGNA, *Indices Verborum et Locutorum Decretorum Concilii Vaticani II, Apostolicam Actuositatem*, vol. 12, Bologna 1985.
- INSTITUTO PER LE SCIENZE RELIGIOSE DI BOLOGNA, *Indices Verborum et Locutorum Decretorum Concilii Vaticani II, Dignitatis Humanae*, vol. 13, Bologna 1983.
- INSTITUTO PER LE SCIENZE RELIGIOSE DI BOLOGNA, *Indices Verborum et Locutorum Decretorum Concilii Vaticani II, Ad Gentes*, vol. 14, Bologna 1983.
- INSTITUTO PER LE SCIENZE RELIGIOSE DI BOLOGNA, *Indices Verborum et Locutorum Decretorum Concilii Vaticani II, Gaudium et Spes*, vol. 16, Bologna 1980.

## 2. Diccionarios

- J. Auer: «Gracia» en CFT, Tomo 1, Madrid 1979, 608-622.
- \_\_\_\_\_ : «Historia de la Doctrina de la Gracia», en SM, Barcelona 1976, 314-319.
- A. Beni: «Gracia» en NDT, Madrid, 1982, 614-628.
- K. Berger: «Gracia» en SM, Tomo VI, Barcelona, 1976, 306-314.
- L. Bouyer: «Gracia» en DT, Barcelona, 1973, 302-309.
- W. Breuning: «Errores Teológicos-sobre la Gracia» en DTD, Barcelona, 1990, 247.
- S. de Ausejo: «Gracia» en D de B, Barcelona, 1981, 771-774.
- O. de la Brosse et al.: «Gracia» en DC, Barcelona, 1974, 335-339.
- A. de Sutter: «Gracia» en DE, Tomo II, Barcelona 1982, 177-185.
- H. H. Esser: «Gracia» en DTNT, vol. II, Salamanca, 1980, 236-245.
- Grabner-Haider: «Gracia» en VPB, Barcelona, 1975, 652-655.
- J. Guiller: «Gracia» en VTB, Barcelona, 1967, 322-325.
- G. Kraus: «Gracia» en DTD, Barcelona, 1990, 307-316.
- \_\_\_\_\_ : «Disposición de la Gracia» en DTD, Barcelona, 1990, 202-205.
- \_\_\_\_\_ : «Doctrina de la Gracia» en DTD, Barcelona, 1990, 208-210.
- K. Rahner: «Exposición Teológica de la Gracia» en SN, Tomo III, Barcelona, 1976, 316-334.
- \_\_\_\_\_ : «Disposición de la Gracia» en SM, Tomo II, Barcelona, 1976, 367-370.
- F. Ruiz: «Espíritu Santo» en DE, Tomo II, Barcelona, 1982, 5-11.
- \_\_\_\_\_ : «Gracia» en DT, Barcelona, 1966, 277-290.

- \_\_\_\_\_ : «Espíritu Santo» en DT, Barcelona, 1966, 219-222.  
 -L. Serentha: «Teología Dogmática» en DTI, Tomo 1, Salamanca, 1982, 277-293.  
 -B. Studer: «Gracia» en DP, Salamanca, 1991, 959-965.  
 -G. Trenkler: «Gracia» en DTB, Barcelona, 1967, 425-433.

### 3. Estudios

- J. Auer: *El Evangelio de la Gracia*, Barcelona, 1975.  
 -Ch. Baumgartner: *La Gracia de Cristo*, Barcelona, 1973.  
 -K. J. Becker: *De Gratia*, Roma, 1993.  
 \_\_\_\_\_ : *De Gratia*, Roma, 1996.  
 -M. Flick y Z. Alszeghy: *El Evangelio de la gracia*, Salamanca, 1965.  
 \_\_\_\_\_ : *Antropología Teológica*, Salamanca, 1981.  
 \_\_\_\_\_ : *El hombre en la teología*, Madrid, 1971.  
 -J. A. Galindo Rodrigo: *Compendio de la Gracia*, Valencia, 1991.  
 -G. Ganoczy: «De su plenitud todos hemos recibido», en *La Doctrina de la Gracia*, Barcelona, 1991.  
 -C. García: *Antropología teológica: gracia y virtudes*, Burgos, 1983.  
 \_\_\_\_\_ : *Antropología teológica y espiritualidad*, Madrid, 1985.  
 -M. Gelabert: «Dimensión social de la gracia», en *Salvación como humanización*, Madrid, 1985, 171-183.  
 -M. Germinario: *Il Carisma nella Teologia della Grazia*, Roma, 1996.  
 -J. I. Gonzalez Faus: «Historicidad de la gracia», en *Proyecto de hermano*, Santander, 1987, 441-452.  
 -A. Gonzalez Montes: *La gracia y el tiempo*, Madrid, 1983.  
 -G. Greshake: *Libertá donata. Breve Trattato sulla Grazia*, Brescia, 1984.  
 -L. Ladaria: *Teología del Pecado Original y de la Gracia*, Madrid, 1993.  
 \_\_\_\_\_ : *Antropología Teológica*, Madrid, 1983.  
 \_\_\_\_\_ : *L'uomo Nella Grazia Di Dio*, Roma, 1991.  
 -A. Meis: *El Rostro Amado*, Santiago, 1994.  
 -H. Mühlen: «La Doctrina de la Gracia», en AA.VV., *La Teología en el siglo XX*, Madrid, 1974.  
 -K. Rahner: *Experiencia del Espíritu*, Madrid, 1978.  
 \_\_\_\_\_ : «Sobre la relación entre la naturaleza y la Gracia», en *Escritos de Teología*, T.I, Madrid, 1967, 325-347.  
 \_\_\_\_\_ : «Sobre el Concepto Escolástico de la Gracia increada», en *Escritos de Teología*, T.I, Madrid, 1967, 349-378.  
 \_\_\_\_\_ : «Sobre la experiencia de la Gracia», en *Escritos de Teología*, T. III, Madrid, 1967, 103-107.

- \_\_\_\_\_ : «Naturaleza y Gracia», en *Escritos de Teología*, T. IV, Madrid, 1967, 215-243.
- \_\_\_\_\_ : *Curso Fundamental sobre la Fe*. Barcelona, 1979 (esp. 147-171).
- \_\_\_\_\_ : «Gracia», en SM, III, Barcelona, 1973, 319.
- J. L. Ruiz de la Peña: *El Don de Dios*. Santander, 1991 (2º parte).
- \_\_\_\_\_ : *Imagen de Dios. Antropología teológica fundamental*, Santander, 1988.
- \_\_\_\_\_ : *La otra dimensión. Escatología cristiana*, Santander, 1975.
- \_\_\_\_\_ : *Teología de la creación*, Santander, 1986.
- Y. Sanna: *L'uomo Via Fondamentale Della Chiesa*, Roma, 1989<sup>2</sup>.
- E. Schillebeeckx: *Cristo y los cristianos. Gracia y liberación*, Madrid, 1983.
- E. Schweizer: *Gracia y Liberación del Hombre*, Madrid, 1984.
- J. L. Segundo: *Gracia y condición humana*, Buenos Aires, 1969.
- H. U. von Balthasar: *La Gloria*, T. VII, Madrid, 1991.

#### 4. Revistas

- J. Alfaro: «Persona y gracia», en *Grex* 41 (1960), 5-29, reelaborado y publicado en *Cristología y antropología*, Madrid, 1973, 345-366.
- G. C. Chapman: «La ideología de la disyunción y el 'nuclearismo'», *Co* 215 (1988), 105-112.
- G. Colombo: «Sull'antropologia teologica», en *Teologia* 20 (1995), 223-260.
- A. Di Monda: «La teologia della Grazia nei documenti conciliari del Vaticano II», en *Asprenas* 4 (1970).
- C. Elorriaga: «Antropología teológica desde la cristología», en *Analecta Calasanciana* 25 (1984), 163-175.
- R. Franco: «Teología de la imagen de Dios y teología de la gracia habitual», *XVIII Semana Española de Teología*, Madrid, 1961, 45-68.
- C. García: «La teología posconciliar sobre la gracia», en *Burgense*, 34 (1993).
- W. Kasper: «Espíritu, Cristo, Iglesia», *Co*, Número especial, 1974.
- A. Meis: «La Gracia sobreabundante: Aproximaciones a la relación Hombre-Dios según Orígenes», *Seminarios de Filosofía* (Fac. Filosofía PUC de Chile), Vol. Especial, 1993.
- G. Philips: «De ratione instituendi tractatum de gratia nostrae sanctificationis», *Eph Theol. Lou* 29 (1953), 355-375.
- J. Ruiz de la Peña: «Sobre la estructura, método y contenidos de la antropología teológica», en *Stadium Ovetense* 8 (1980), 347-360.